



3417  
SIA



كتاب

﴿ علم التوحيد ﴾

بمصنف العالم الفاضل الشيخ قاسم

ابن الهمام الكامل التقى الشيخ احمد بن محمد الانجاي

عفا الله عنه بالمؤرخه اول ربيع الاول سنة ١٣٤٠ هـ

— \* — طبعة شرافت \* —



بسمي اقلان العباد محمد شريف ابراهيم شفيع

ومحمد ابن المرحوم الحاج يوسف باقر الخوري



الحمد لله الذي أوجب علينا معرفته والصلاة والسلام على الفضل و اشرف برحمته  
وعلى آله وصحبه وجنده \* اما بعد فهذه نبذة لطيفة في علم التوحيد اورته على  
اسلوب السؤال والجواب ليكون اقرب الى فهم الطالب و أسهل الى حفظه  
رسميته الاسئلة في علم التوحيد و المعرفة والله اسئل النفع به انه جواد كريم  
ولا حول ولا قوة الا بالله العزيز الحكيم أعلم رحمك الله ان الله تعالى خلق  
الخلق و اقترض عليهم ان يعرفوه و ارسل الرسل فضلا منه ورحمة لعباده ليعلموا  
الناس الشرائع و الاحكام و لينقطع عذوبهم قال الله تلالا يكون للناس على الله  
حجة بعد الرسل و قال تعالى ولو انا اهلكناهم بعدذاب القالوا ربنا لولا ارسالت  
الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل ان نذل و نخزي فعاملهم الله فضلا منه بمقتضى  
عقولهم في الاحتجاج و الاقافه الحجة البالغة و من اشرف ما جاد به علم التوحيد

— ﴿﴾ مقدمة ﴿﴾ —

سؤال ما حد علم التوحيد لغة و شرعا

جواب حده العلم بان الشئ واحد و شرعا بمعنى الفن المدون علم يبحث فيه  
عن اثبات العقائد الدينية المكنسب من ادلتها اليقينية و بغير معنى الفن المدور  
افراد المعبود با العبادة مع اعتقاد وحدته ذاتا و صفاتا و افعالا

س . ما موضوع هذا العلم

ج . موضوعه ذات الله تعالى و ذات رسله و ذات ما يستعمل و اعلمه  
س . ما أثره

٢٠٤٥٥

ج . ثمرته معرفة صفات الله تعالى ورسوله يا البراهمين القطعية والفوز بالسعادة  
الأبدية

س . ما فضله

ج . فضله انه اشرف العلوم لكونه متعلقاً بذات الله تعالى وذات رسوله

س . ما نسبه

ج . نسبه انه اصل العلوم وما سواه فرع

س . من وضع هذا العلم

ج . وضعه ابو الحسن الاشعري ومتابعوه والماتريدي ومتابعوه

س . ما حكمه

ج . الوجوب العيني على كل مكلف من ذكر وانثى

س . ما مسائله

ج . مسائله قضاياه الباحثة عن الواجبات والجائزات والمستحيلات

س . اذا عرفت ذلك فاخبرني ما معنى الواجب والجائز والمستحيل في حق الله تعالى

ج . الواجب ما لا يتصور في العقل عدمه والمستحيل ما لا يتصور في العقل

وجوده والجائز ما يصح في العقل وجوده وعدمه

س . فما يجب على المكلف معرفته

ج . يجب عليه ان يعتمد ان الله تعالى متصف بكل كمال ومنزه عن كل نقص اي

يلزمه ويصمم بان الله تعالى صفات كمال وجوديه لا حصر لها فكالاته تعالى لا نهاية

لها ومن فضله ومنته كلنا لم يوجب علينا الا معرفة عشرين منها تفصيلاً اذ هي التي

قامت عليها الأدلة العتلية والتقليية والباقي اجمالاً

س . فما الصفات التي يجب معرفتها تفصيلاً

ج . هي الوجود والقدم والبقاء ومخالفته تعالى للمحادث وقيامه تعالى بنفسها والوحدانية فهذه ست صفات الاولى نفسية والخمسة بعدها سلبية ثم يجب له تعالى سبع صفات تسمى صفات المعاني وهي القدرة والارادة المتعلقتان بجميع الممكنات والعلم المتعلق بجميع الواجبات والجائزات والاستحيلات والحياة وهي لا تتعلق بشئ . والسمع والبصر المتعلقان بجميع الموجودات والكلام الذي ليس بصوت ولا حرف ويتعلق بما به يتعلق العلم ثم سبع صفات معنوية وهي ملازمة الاولى وهي كونه تعالى قادراً ومزِيداً وعالماً وسميعاً وبصيراً ومتكلاً

س . ما معنى الوجود في حقه تعالى وما يرهان ذلك

ج . معناه ان الله جلّ وعزّ موجود اى متحقق ثابت في الخارج بحيث لو كشف عنا الحجاب لرأيناه روية لا تشبه روية شئ من المخلوقات متصفاً بكمال الصفات ليس كمثل شئ وهو السميع البصير واما يرهان وجوده اجماع السلف والخلف وائمة المسلمين على ان العالم وهو ما سوى الله تعالى حادث لانه متغير كما يشاهد من طروق السكون بعد الحركة والضوء بعد الظلمة ونحو ذلك وكل متغير حادث والحادث لا بد له من محدث كما تشهد به يديده العقل فان من راي بناءً ربيعاً حادثاً جزم بان له سائماً وذلك المحدث هو الله وما يدل لذلك ايضاً ان من العالم حال وجوده ما هو موصوف با الحياة والسمع والبصر وهو مع ذلك لا يقدر ان يحدث في ذاته شيئاً ففي حال عدمه وهو ليس بشئ اولى واخرى ان لا يوجد نفسه واذا ثبت حدوثه كان افتقاره الى الموجد معلوماً بالضرورة وذلك الموجد هو الله تعالى فهو واجب الوجود فسيحان من افصح بوجوب وجوده وجوب افتقار الكائنات كلها اليه تبارك وتعالى

س . ما معنى القدم في حقه تعالى ، ما هاد : انا



ج . القدم في حقه جلّ وعزّ هو سلب العدم السابق على الوجود واما القدم في حق غيره تعالى كما اذا قلت هذا بناء قديم فهو عبارة عن طول وجوده وان كان حادثاً مسبقاً با العدم والقدم بهذا المعنى على الله محال فليس قدمه عزّ وجلّ مسبقاً يزمان لان الزمان حادث وقد كان الله تعالى ولاشئ معه قال الله تعالى هو الاول والاخر قال اوليته تعالى لم يسبقها عدم وكذا آخريته لا انقضاء لها وانما وجب له القدم لانه لو لم يكن قديماً ازم افتقاده تعالى الى محدث ومحدثه الى محدث وهم جرى وذلك منفض الى الدور والتسلسل وكلاهما محال فلزومها كذلك

س . ما معنى البقاء في حقه تعالى وما برهانه

ج . البقاء بالمعنى المراد منه في حقه تعالى امتناع لحوق العدم لوجوده فهو واجب له عزّ وجلّ كما وجب له القدم واما برهان وجوب البقاء له تعالى فلاّنه لو امكن ان يلحقه العدم لانتفى عنه القدم لكون وجوده حينئذ يصير جائزاً الا واجباً والجائز لا يكون وجوده الا حادثاً كيف وقد سبق قريباً وجوب قدمه تعالى فاذن يجب بقاءه كما وجب قدمه لان ما ثبت قدمه استحالة عدمه

س . ما معنى مخالفته للحوادث وما برهان ذلك

ج . مخالفته تعالى للحوادث تعني انه لا يماثله شئ منها لا في الذات ولا في الصفات ولا في الانفعال واما برهان ذلك فلاّنه لو ماثل شيئاً منها لكان حادثاً والحادث لا يكون آلهما كيف وقد سبق وجوب قدمه وبقائه وقد قال الله تعالى ليس ككله شئ وهو السميع البصير

س . ما معنى قيامه تعالى بنفسه وما برهانه

ج . هو عبارة عن استغنائه تعالى وعدم افتقاره الى شئ فلا يقتدر الى محل اي



ذات سوا ذاته يوجد فيها كما توجد الصفة في الموصوف ولا الى مخصص اى فاعل  
بخصه با الوجود لا في ذاته ولا في صفة من صفاته واما برهانه فلا نه نحتاج  
تعالى الى محل لكان صفة والصفة لا تنصف بصفات المعاني ولا المنزوية ومولانا  
جل وعز يجب اتصافه بهما ولو احتاج الى مخصص لكان حادثا وقد قام البرهان  
على وجوب قدمه تعالى وبقائه

س . ما معنى الوجدانية

ج . معناها انه تعالى لا ثاني له في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله اى لم يوجد  
في الخارج ذات تشبه ذاته ولا صفة تشبه شيئا من صفاته ولا فعل يشبه شيئا  
من افعاله بل ليس لاحد فعل معه تعالى فالذى يقع منك من حركة يدك عند  
ضرب زيد مثلا بخلق الله تعالى وليس لك الا الكسب وهو مقارنة القدرة للقدور  
ومن هنا تعلم انه ليس لشيء من الكائنات معه تعالى تاثير في شيء من الاشياء  
فلا تاثير للتار في الاحراق ولا للسكين في القطع ولا للطعام في الشبع ولا للآل في  
الرى بل الله تعالى يوجد تلك الاشياء عندها لا بها وهي اسباب عادية لا تاثير  
لها ولا داته تعالى مركبة من شيئين فاكثر اى ليست ذاته تعالى مركبة في نفسها  
ولا يمكن وجود ذات اخرى منفصلة عنها تماثلها ودلائل التوحيد كثيرة من النقل  
والعقل بل انبياء انما بعثوا من اجل التوحيد قال الله تعالى والكم آله واحد  
لا آله الا هو وما امروا الا ليعبدوا آلهما واحدا لا آله الا هو سبحانه وتعالى  
عما يشركون وقال الله لا تتخذوا آلهين اثنين انما هو آله واحد قل هو الله احد  
وقال صلى الله عليه وسلم قوله قال الله تعالى لو كان امرت ان اقاتل الناس حتى  
يقولوا لا آله الا الله فاذا قالوها عصموا منى دماءهم واموالهم الا بحق الاسلام و  
حسابهم على الله ومن مشهور الادلة العقلية برهان التامع المشار اليه بقوله تعالى

لو كان فيها آلهة الا الله لفسدتا سبحانه وتعالى فهذه الصفات الخمس اعني القدم والبقاء والقيام بالنفس والمخالفة للحوادث والوحدانية صفات سلبية واما الصفة الاولى اعني بها الوجود فهو صفة نفسية كما تقدم لك اولا

س . ما معنى النفسية والسلبية

ج . معنى الصفة النفسية هي التي تدل على الذات دون معنى زايد عليها ويتقابلها المعنوية وهي التي تدل على معنى زايد على الذات واما الصفة السلبية هي التي مدلولها عدم امر لا يليق به سبحانه وتعالى كما علم مما تقرر في معانيها

س . ما معنى القدرة

ج . هي صفة يتأتى بها ايجاد الممكن واعداده على وفق ارادته و تتعلق بجميع الممكنات دون الواجبات والمستحيلات فلهذا من مطلقاتها وما وقع لابن حزم الظاهري من انه تعالى قادر على ان يتخذ ولداً والا لكان عاجزاً فاسد يجب على من في قلبه ادنى معرفة اجتنابه وهو محجوج بان ايجاد الولد محال والمحال لا يدخل تحت القدرة فلا عجز فهو سبحانه وتعالى قادر على ما شاء واراد من الممكنات الجواهر والاعراض الحسنة والقييمة النافعة والضارة

س . ما المراد بالممكن

ج . المراد بالممكن ما ليس بواجب الوجود ولا العدم كلياً كان او جزئياً تعلق علم الله تعالى بعدم وقوعه كما ايمان ابي حنبل او بوقوعه لوجود العالم

س . ما معنى الارادة

ج . الارادة صفة تخص احد طرفي الشيء من الفعل والترك بالوقوع ومتعلقها الممكنات ايضاً كما سبق ومن الممكنات الشر والكفر والمعصية خلافاً للمعززة في قواهم انما يريد الله تعالى من افعال العباد ما كان طاعة ومائت المعاصي والقبايح

واقعة با ارادة العبد على خلاف ارادة الله تعالى فهم محجوبون بقوله تعالى فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً الآية وقوله عز وجل قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من انا وبالله تعالى ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وقوله تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله ثم اعلم وفقك الله ان فعل العبد وان كان كسباً فهو واقع بمشيئة الله تعالى وارادة وان الذي عليه اهل الحق تعالى القدرة تابع لتعلق الارادة وتعلق الارادة تابع لتعلق العلم ومسئلة العلم هي التي خلقت لحي المعتزلة فالله سبحانه وتعالى لا يوجد ولا يعدم من الممكنات الا ما اراد ايجاده او اعدامه وما علم الله لا يكون لم يرد كونه فنحن ايمان ابي جهل ما موربه غير مراد له تعالى لعلمه عدم وقوعه وكفره منهى عنه وهو واقع با ارادته تعالى وقدرته لعلمه وقوعه سلم له الامر سلم من ورطة هذ الزيف واغتران وقل لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ن . ما معنى العلم في حقه تعالى عز وجل

ج . هو صفة تتعلق بالشيء على جهة الاحاطة على ما هو عليه دون سبق خبر فهو سبحانه عالم بكل المعلومات والمتصورات واجبة كذاته وصفاته تعالى ومستحيلة كشريك له تعالى وممكنة كالعلم با اسرار الجزئيات والكمليات ومع ذلك فهو واحد لا تعدد ولا تكثر وان تعددت معلوماته وتكثرت قال الله تعالى والله بكل شيء عليم عالم الغيب والشهادة احاط بكل شيء علماً لا يعزب عنه مثقال ذرة ويعلم ما كان وما يكون وما لا يكون لو كان كيف يكون

س . ما معنى الحياة في حقه تعالى وما دليل وجوبها له تعالى

ج . هي صفة ازلية تقتضي صحة العلم لموصوفها او صفة تصحح لن قامت به ان يتصف با الادراك ومعنى العبادتين واحد ودليل ذلك له تعالى وجوب اتصافه بالعلم

والقدرة والاولادة وغيرها اذلا يتصور قيامها بغير حي وقد علم بالضرورة من الدين وثبت في الكتاب والسنة بحيث لا يمكن انكاره ولا تأويله ان البارئ تعالى حي وانفق اجماع اهل المال على ذلك وهذا الصفة لا تتعلق بشيء لا موجود ولا معدوم اى لا تقتضى اسرا زائدا على القيام بمجملها فان العلم يقتضى معلوماً والقدرة تقتضى مقدورا الخ الصفات

س . ما معنى السمع

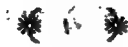
ج . هو صفة وجوديه قائمة بالذات شأنها ادراك كل مسموع وان خفى س . ما معنى البصر في حقه تعالى هو صفة وجوديه قائمة بالذات شأنها ادراك كل مبصر وان لطف والادلة على ثبوت هاتين الصفتين وصفه تعالى بهما من الكتاب والسنة بما لا يكاد يحصر بل هو بما علم بالضرورة

س . ما معنى الكلام في حقه تعالى

ج . هي صفة ازلية قائمة بذاته تعالى ليست بحرف ولا صوت منافية لل سكوت واعلم ان كلام الله تعالى كما يطلق على المعنى النفسى القائم بذاته يطلق ايضا على النظم المعروف المؤلف من الحروف والاصوات ويسمى بالقران وهو بمعنى الكلام النفسى غير مخلوق ويتعلق كلامه تعالى بكل واجب وجائز ومستحيل مثل دلالاته على الواجب قل هو الله احد الله الصمد ومثل دلالاته على المستحيل بقوله تعالى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد ومثل دلالاته على الجائز وربك يخلق ما يشاء ويختار فهذه سبع صفات تسمى صفات المعاني

س . ما معنى صفات المعاني

ج . مرادهم بصفات المعاني الصفات التى هي موجودة في نفسها سواء كانت حادثه كبياض الجرم و سواده او قديمه كعلمه وقدرة فكل صفة موجودة في



نفسها فإنها تسمى في الاصطلاح صفة معنوية

س . قد عرفت صفات المعاني فما هي صفات المعنوية وما المراد بالمعنوية  
ج . الصفات المعنوية هي كونه قادراً ومريداً وعالماً وحياً وسميعاً وبصيراً و  
متمكلاً فكونه قادراً لازم للصفة الاولى من صفات المعاني وهي القدرة القائمة  
بذاته تعالى وكونه عز وجل مريداً لازم للارادة القائمة بذاته تعالى وهكذا الى  
آخر الصفات والمعنوية صفة ثابتة لذات لا تنصف بوجود ولا عدم معللة بمعنى  
قائمة بالذات موجبة لها حكماً وهو تلك الصفة المعنوية

س . فما الصفات التي تستحيل عليه تعالى

ج . يستحيل عليه العدم والحدوث وطَرَّ والعدم وكونه تعالى غير واحد ذاتا  
وصفة وفعلًا وكونه غير قائم بذاته وكونه تعالى مما ثلث للحوادث وكونه تعالى  
عاجزًا عن محكن ما وكونه موجد الشيء من العالم مع كراهته لوجوده اى  
عدم ارادته له وكونه تعالى متصفًا بالجهل وما في معناه من الظن والشك  
والوهم والنسيان والنوم وكونه تعالى متصفًا بالموت وهو عدم الحياة والصمم  
والعمى اى عدم السمع والبصر والبكم وهو عدم الكلام وفي معناه السكوت  
وكونه بالخرق والصوت

س . ما الجائز في حقه تعالى

ج . الجائز في حقه تعالى عز وجل فعل كل ممكن وهو ما يصح في العقل  
وجوده وعدمه وتركه فلا يجب عليه تعالى عند اهل الحق شيئاً من ثواب او  
عقاب أو صلاح أو اصلاح أو غير ذلك من فعل أو ترك بل افعاله تعالى كلها  
جائزة بالنظر الى ذاتها واقعة على وجه الاحسان والفضل او على وجه المؤاخذة  
والعدل لا يجب عليه سبحانه وتعالى شيء منها ولا يستحيل وذلك لانه خالق

الخلق فكيف يجب لهم عليه شيء ولا يجوز أن يكون با إيجابه على نفسه لانه  
غير معقول وإيضاً هو سبحانه وتعالى قائل يا الاختيار لا با الإيجاب فلو وجب  
عليه فعل أو ترك لما كان مختاراً اذ المختار هو الذي يتأق منه الفعل والترك وإما  
نحو قوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة وكان حقاً علينا نصر المؤمنين فليس  
من باب الأيجاب والأزام بل هو من باب التفضل والاحسان هذا قول اهل  
الحق فأطيعه واحترز من هوسات المعزلة

س . ما الجائز عليه تعالى

ج . اعلم وفقك الله ان من الجائز عقلاً عليه تعالى ان ينظر با الأبصار لكن بلا  
كيف ولا انحصار فالروية لمولانا عز وجل جائزة عقلاً دنيا واخرى لان  
البارى سبحانه وتعالى موجود وكل موجود يصح ان يرى فالبارى عز وجل  
يصح ان يرى لكن لم تقع دنيا لغير نبيينا صلى الله تعالى عليه وسلم و واجبة شرعاً  
في الآخرة كما اطبق عليه اهل السنة للكتاب والسنة والاجماع اما الكتاب  
فآيات كثيرة منها قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ومعنى ناضرة  
حسنة وهو صفة للوجوه وهو السوغب للابتداء به وناظرة خير وحمل الجبائي  
النظر في الآية على الأنتظار وجعل الى اسماً بمعنى النعمة والمعنى عنده منتظرة  
نعمة ربها ومنها قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزياده فان الحسنى هي الجنة  
والزيادة هي النظر لوجهه الكريم كما قاله جمهور المفسرين ومنها علي الارائك  
ينظرون واما السنة فاحديث كحديث انكم سترون ربكم كما ترون القمر  
ليلة البدر والتشبيه للروية في عدم الشك والخفاء لا للمرئى كما قد بتوهم و  
التعبير با السين في الحديث لان القيامة قد قربت واما الاجماع فهو ان الصحابة  
رضى الله تعالى عنهم وارضاهم ورحمى بهم كانوا مجمعين على وقوع الروية

في الآخرة والحاصل انه تعالى يرى من غير تكيف بكيفية من الكيفيات المعتبرة في رؤية الاجسام ومن غير احاطة بل بحار العبد في العظمة والجلال<sup>١</sup> حتى لا يعرف اسمه ولا يشعر من حوله من الخلائق فان العقل يحجز هناك عن الفهم ويتلشى الكل في جنب عظمته تعالى جعلنا من فاز برويت وجهه الكريم و عصمنا من زيف المعتزلة وثبتنا على الصراط المستقيم

س . قد عرفت ما يجب في حق مولانا عز وجل وما يستحيل وما يجوز فأخبرني عما يجب في حق الرسل وما يستحيل وما يجوز

ج . الواجب في حقهم عليهم الصلاة والسلام الصدق والامانة وتبليغ ما امر وتبليغه للخلق والفتنة

س . ما المراد بالصدق في حقهم وما دليل وجوبه لهم عليهم الصلاة والسلام  
ج . المراد من الصدق في حقهم الصدق في دعوا الرسالة وفي الاحكام التي يبلغونها عن الله تعالى والدليل على وجوب صدقهم انهم لو جاز عليهم الكذب في خيره تعالى لانه تعالى صدقهم بالمعجزة المنزلة منزلة قوله تعالى صدق عبدي في كل ما يبلغ عني والكذب على الله محال وما ادري الى المحال وهو عدم صدقهم محال

س . فبحث ذكرت المعجزة فاخبرني عن معناها

ج . المعجزة امر خارق للعادة مقرون بالتحدي مع عدم المعارضة و سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ادعى انه رسول الله الى الخلق كافة واظهر المعجزة على دعواه اما دعواه الرسالة فقد علم بالتواتر حتى لا يتكر نالك مؤمن ولا كافر واما اظهار المعجزة فلوجهين احدهما انه اظهر كتابا من عند الله وتحدي به مع كمال بلاغتهم وقدرتهم على معرفة اساليب القرآن وطلب من انفسهم و

جنهم ذلك فلم يقدرُوا على المعارضة مع شدة حرصهم على ذلك حتى خاطر  
وا بمجهيم واعرضوا عن المعارضة بالحروف الى المعارضة بالسيف ولم يتقل  
عن واحد منهم مع توفر دعوات الايمان بشيء مما يدان به واتى بعضهم بميزقات  
مضحكة فما سمعها انسان بوقته الا ضحك وعلم انه هذيان شيطان كما في معارضة  
سورة الكوثر بقوله فبج الله القائل والقول انا اعطيتك العقيق فصل لربك و  
انز عني ان شئت لك هو الثور الا يلقى وكما في معارضة سورة القيل بقوله القيل  
ما القيل له ذنب طويل ومشفر وثيل وغير ذلك ولقد احسن المارف  
البصري حيث قال ردت بلاغتها دعوا معارضا \* رد الغيور يد الجاني عن  
الحرم \* ثانيها انه يقل عنه عليه الصلاة والسلام من خوارق العادات ما بلغ  
المشترك منه حد التواتر وان كانت آحادا كتسبيح الحصى في كفه وتكليم  
الجمادات والحيوانات وتبع الماء من بين اصابعه وغير ذلك

س . ما المراد بالامانة في حقهم عليهم الصلاة وما دليل وجوبها  
ج . المراد بها حفظ ظواهرهم وبواطنهم من الوقوع في المكر وهان والمحرمات  
سواء كانت المحرمات صفاترا او كباثرا وسواء كانت الصفات صفاتر خسة  
كسرقة لقمة وتطفيف كيل او صفاتر غير خسة كتنظر لأمراء اولاً مرد بشهوة  
وسواء كانت قبل النبوة او بعدها عمداً او سهواً اللهم الا ان يترتب على وقوع  
صورة المعصية تشريع فتقع سهواً كما في خروجه عليه الصلاة والسلام من  
الصلاة قبل تمامها فانه وقع منه سهواً لاجل ان يترتب عليه بيان احكام السهو  
ودليل وجوب الامانة في حقهم عليهم الصلاة والسلام انهم لو خانوا الكنا  
مأمورين به لان الله تعالى امرنا باتباعهم في اقوالهم وافعالهم واحوالهم من  
غير تفصيل وهو تعالى لا يأمرنا بمحرم ولا مكروه ولا خلاف الاولى وهذا



الدليل وإن كان على صورة الدليل العقل هو في الحقيقة دليل شرعي لأن دليل  
الملازمة شرعي وبطلان التالى بدليل شرعي وهو أن الله لا يأمر بما يحشأ  
س . أنه تكليف قبل النبوة فكيف يقال أنهم معصومون قبل النبوة والحال  
أنه لا معصية قبلها .

ج . المراد من عصمتهم قبل النبوة أن الصورة التى يحكم عليها بأنها معصية بعد  
النبوة لا تقع منهم قبلها فالخاصل أن صورة المعصية لا تقع منهم قبل النبوة  
وإن لم يعلم أنها معصية إلا بعد النبوة

س . ما المراد بتبليغهم ما أسروا به وما الدليل على وجوبه في حقهم عليهم  
الصلاة والسلام

ج . ما المراد بالتبليغ إيصال الأحكام التى أسروا بتبليغها إلى المرسل إليهم  
أفهم مأثورين به والدليل على وجوبه أنهم لو كتموا شيئاً مما أسروا به للخلق  
لكننا مأثورين بكتمان العلم لأن الله تعالى أمرنا بالاعتقاد بهم واللازم  
باطل لأن كاتم العلم ملعون ولو جاز كتمان شيء لكنهم رئيسهم الأعظم صلى الله  
عليه وسلم قوله تعالى وإذا تقول للذي انعم الله عليه وانعمت عليه أمسك  
عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله  
أحق أن تخشاه وأصح معاملته ما نقله من يعول عليه في التفسير عن علي بن  
الحسين رضى الله تعالى عنهما من أن الله تعالى أعلم نبيه أن زينب ستكون  
من أزواجه فلما شكها إليه زيد قال له أمسك عليك زوجك واتق الله واخفى  
في نفسه ما أعلمه الله به من أنه سيتزوجها والله مبدي ذلك بطلاق زيد لها  
وتزويجها عليه الصلاة والسلام ومعنى الخشية استحياءه من الناس أن يقولوا  
تزوج زوجة ابنه أى من نبتاء فعاتبه الله على هذا الاستحياء لعلوم مقامه وما قيل

من انه صلى الله تعالى عليه وسلم تعلق قلبه بها واختفاه لا يفتت اليه وان جل ناقله  
س . ما المراد من الفطانة في حقهم وما دليل وجوبها

ج . المراد من الفطانة النطق والتيقظ لالزام الخصوم وابطال دعا وبهم  
الباطلة والدليل على وجوبها لهم عليهم الصلاة والسلام آيات كقوله تعالى  
وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم عليه السلام والاشارة عائدة الى ما احتج به ابراهيم على قومه  
من قوله فلما جن عليه الليل الى قوله وهم مهتدون وكقوله تعالى حكاية عن  
قوم نوح يا نوح قد جادتنا فاكثر جدالتنا اي خاصمتنا فا طلت جدالتنا او  
اتيت با انواعه وكقوله تعالى وجادلهم بالتي هي احسن اي بالطريقة التي  
هي احسن بحيث تشتمل على نوع ارفاق بهم ومن لم يكن فطنا بان كان مغفلا  
لا تمكنه اقامة الحجة ولا المجادلة لا يقال هذه الايات ليست واردة الا في  
بعضهم فلا تدل على ثبوت الفطانة لجميعهم لاننا نقول ما ثبت لبعضهم من  
الكمال يثبت لغيرهم فثبت الفطانة لجميعهم وان لم يكونوا رسل بل انبياء فقط  
فا لا يثبث بمنصب النبوة ان يكون عندهم من الفطانة ما يردون به الخصم على  
تقدير وقوع جدالهم منهم

س . ما المستحيل في حقهم عليهم الصلاة والسلام

ج . يستحيل في حقهم عليهم الصلاة والسلام ضد الصفات الاربعة الواجبة  
في حقهم ضد الأمانة والحيانة وضد الصدق والكذب وضد الفطانة الغفلة و  
عدم الفطنة وضد التبليغ كتمان شيء مما أمروا بتبليغه ومعنى استحالتها عدم  
قبولها الثبوت بال دليل الشرعي

س . ما الجائز في حقهم عليهم الصلاة والسلام

ج . الجائز في حقهم الاعراض البشرية التي لا تودى الى نقص في مراتبهم

العلية كالآكل والشرب والجماع والمرض بخلاف ما يؤدى الى نقص او كان منفرا كالجنون والجذام والبرص العمى والزمانة ونحو ذلك وقيدت ذلك بالاعراض أى من جنس الصفات الحادثة احترازا عن صفات الآله فانه يستحيل في حقهم خلافا للنصارى حيث وصفوا عيسى بصفة الآله واحتزرت ايضا بالبرية عما عليه جهلة العرب الماتمين وصفهم يا اوصاف البشر من الاكل والشرب وغير ذلك ويقولون انهم لا يكونون الا ملائكة فأداهم الى تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا كما ذكر الله حكاية عنهم ما لهذا الرسول بأكل الطعام ويمشى في الأسواق فرد الله ذلك عليهم بقوله تعالى وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكون الطعام ويمشون في الأسواق واحتزرت يا التي لا تؤدى الى نقص من التي تؤدى لنقص كالبلادة وعدم القطاعة فانها اعراض بشرية مؤدية للنقص فيستحيل ان يكون الرسول بليدا غير فطن كما تقدم واحترازا عن البرص والجذام فان شأنها التغير واحترازا ايضا عما عليه جهلة المورخين واليهود من وصفهم لهم بالنقائص كوصف موسى بالأدرة وداود بالحسد لاوريا حسده على زوجته وما قيل ان شعيب كان ضريحا لا اصل له وما اصاب يعقوب كان من تنابع الدمع بدليل رجوع بمره لما اتاه البشير ولم يكن مرض ايوب منفرا بل كان بين اللحم والجلد وما قيل ان مرضه كان منفرا فمن وضع الكذابين قتل رحمة الله تعالى وميز الصل من السم

س . ما معنى الرسول

ج . اعلم ان الرسول هو انسان بعثه الله للخلق ليلتقم ما اوحى اليه وقد ينقص من له كتاب او شريعة او نسخ لبعض الاحكام السابقة وهذا البعث من الجارات

عند أهل السنة وأوجبته المعتزلة على أصله الخبيث الفاسد فيجهم الله تعالى في وجوب سرعات الصلاح والإصلاح

س . ما الدليل لأهل السنة من أن البعث للرسل جائز لا واجب

ج . الدليل لهم على أن البعث للرسل جائز لا واجب أن البعث فعل من أفعال الله وقد علمت أنه عز وجل لا يجب عليه فعل وإن كان صلاحاً أو إصلاحاً ولا يتحمم عليه تركه وكلامنا في أصل العقيدة واضح لا يحتاج إلى شرح

س . ما عدد الرسل وهل يجب الإيمان بكل واحد تفصيلاً أو يكفي الإجمال وهل الأنبياء مثلهم في وجوب الإيمان وفي ما يجب ويموز ويستحيل أولاً

ج . الصحيح أنه لا يعلم عددهم إلا الله لقوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من نقص عليك يجب الإيمان بهم إجمالاً لكن ما قصهم الله تعالى تفصيلاً يجب الإيمان بهم تفصيلاً وهم خمسة وعشرون رسولاً إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب ونوح وداود وسليمان وإيوب ويوسف وموسى وهارون وذكرى يحيى وعيسى والياس وإسماعيل والبسع ويونس ولوط وهود وأدريس وشعيب وصالح وذا الكفل وآدم وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم إجماع ولا يرد علينا عزيز والخضر لأنهما مختلف في ثبوت الرسالة لهما والصحيح أنهما نبيان وعلى القول بأنهما رسولان ليس ذلك مجمعاً عليه والكلام في المجموع عليهم على أن الخضر لم يذكر باسمه وإنما ذكر بقوله تعالى فوجدنا عبداً من عبادنا وأما لقمان وذو القرنين فالصحيح أنهما وليان لأنبياء وأما يوشع بن نون فلم يذكر باسمه وإنما ذكر في قوله تعالى وإذا قال موسى لفتاه فهو قتي موسى وكان هو الخليفة من بعده بمعنى أنه صار نبياً مرسلًا بعده وكل من جاء بعده موسى عليه الصلاة والسلام من أنبياء بني إسرائيل كانوا يدعون الناس إلى

شرع موسى فهم كالعلماء في هذه الأمة وأنه يجب ويستحيل ويجوزه للانبياء  
مثل ما للرسول الا التبليغ فانه خاص بالرسول اهـ

س . ما المراد من معرفة هؤلاء الرسل المذكورين في القرآن

ج . المراد من معرفتهم ان لا ينكر المكلف احدا منهم بعد تعريفهم به وليس  
المراد ان يحفظ اسمائهم ويسردها بل المراد انه لو شئ من واحد منهم هل هو  
نبي لو رسول فيقول نعم هو نبي رسول واما بقية الانبياء فيجب الايمان بهم  
اجمالاً من غير حصرهم في عدد كما سبق

س . قد عرفت ما يجب في حق الرسل وما يجوز وما يستحيل وعدد هم الذي  
يجب معرفتهم تفصيلاً فاخبرني عما يجب الايمان به بعد ذلك

ج . ثم يجب عليك بعد الايمان بالله ورسله ان تؤمن بالله القدر خيره وشره  
من الله وتؤمن بكتبه وملائكته واليوم الآخر كما هو في حديث جبرئيل  
عليه السلام المخرج من الصحيحين عن سيدنا عمر ابن الخطاب رضى الله تعالى  
عنه انه قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم اذ طلع علينا  
رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى اثر السفر ولا يعرفه منا  
احد حتى جلس الى النبي صلى الله عليه وسلم واسند ركبتيه الي ركبتيه ووضع  
كفيه على فخذه وقال يا محمد اخبرني عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة و  
تصوم رمضان وتحتج البيت ان استطعت اليه سبيلاً قال صدقت قال فحينئذ له  
يسئله ويصدق له قال فاخبرني عن الايمان قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه  
ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره من الله تعالى الحديث

س . ما معنى الايمان بالله القدر

ج . الايمان يا القدر هو ان تؤمن بانه سبحانه وتعالى قدر الخير والشر قبل خلق الخلق وان جميع الكائنات بقضائه وقدره و ارادته وان ما قدره في الازل من خير وشر لابد من وقوعه هذا هو قدر الله الذي يجب الايمان به كله خير وشره خلا للمعتزلة فيجبهم الله تعالى في قولهم ان الله تعالى يريد الخير ولا يريد الشر واستدلوا على ذلك بان ارادة الشر شر وهو مستحيل على الله .

س . ما جواب اهل السنة عن ذلك

ج . جواب اهل السنة عن ذلك بان ذلك شر يا النسبة الى العبد لانه يفضي به الى العذاب لا يا النسبة الى الله تعالى وانهم التبت عليهم الامرادة بالامر والرضا فجعلوا هذه الاسماء لمسمى واحد وقالوا قال الله تعالى ان الله لا يأمر بالفتشاء فلا يريد ما وقال الله ان لا يرضى لعباده الكفر فلا يريد

س . فما الجواب عن هذا ايضا

ج . ان هذا من المعتزلة غلط فاحش فان الأرادة غير الامر وغير الرضا و جعلوا لذلك مثلا في المخلوقات والله المثل الاعلى فاذا اراد انسان ان يبنى دارا مثلا واراد ان يكون في موضع مخصوص على شكل مخصوص فهذه تسمى ارادة فاذا امر البنائين ببنائها فذلك امر فاذا فرغوا من بنائها وجاءت على طبق امره ورضاه فذلك الرضا فارادة الله تعالى تخصيصه الممكن ببعض ما يجوز من وجود او عدم في وقت مخصوص على شكل مخصوص و امر الله هو طلب فعل الشيء او الكف عنه و رضاه اثابته على الفعل الذي امره بفعله فقوله تعالى ان الله لا يأمر بالفتشاء مسلم لكنه لا ينافي انه واقع بارادته اذ لا يقع في ملكه تعالى الا ما يريد وقوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر معناه لا يثبهم عليه فالامر والرضا لا يكونون الا بالخير واما الامرادة فتتعلق بالخير

والشر فقد يأسر ويريد كإيمان المؤمنين ارادة منهم واسرهم به ورضى به  
 عنهم وقد يأسر ولا يريد كإيمان الكافر الذين سبق في علمه انهم لا يؤمنون  
 اسرهم به ولم يرد اذ لو اراده وجوده لوجد وقد يريد ولا يأسر ككفر الكافرين  
 اراده منهم فوقع ولم يأسرهم به وقد لا يأسر ولا يريد ككفر المؤمنين لم  
 يأسرهم به ولم يرد اذ لو اراده لوجد فالمعتزلة لما اثبتت عليهم هذه الاشياء  
 خبطو خبط عشواء فلزمهم ان اكثر ما يقع في الكون بغير ارادة الله لان اكثر  
 ما يقع في الكون هو المعاصي والكفر والشرور والقبائح فلي مذهبهم يكون  
 ذلك كله واقعاً بغير ارادة الله تعالى بل با ارادة الشيطان تعالى الله عن ذلك  
 علواً كبيراً يحكى ان القاضي عبد الجبار وكان من رؤساء المعتزلة اجتمع في  
 مجلس مع الاستاذ اني اسحق الاسفرايني وكان من اكبر ائمة اهل السنة فقال  
 عبد الجبار سبحان من تنزه عن الفحشاء والنقائص يريد الاشارة الى ان الله  
 تعالى يريد الخير ولا يريد الشر فقال الاستاذ ابو اسحق على القور سبحان من  
 لا يقع في ملكه الا ما شاء فالتفت اليه عبد الجبار وعلم انه فهم مراده فقال  
 يريد ربك ان بعضي فقال الاستاذ اني بعضي ربنا قهرا فقال عبد الجبار ائربت  
 ان معنى الهدى وقضى على بالردى اأحسن الى ام اسأ فقال الاستاذ ان  
 منعك ما هو لك فقد اسأ وان منعك ما هو له فهو يختص برحمته من يشاء  
 فانقطع عن الجواب فقال الحاضرون ليس عن هذا جواب والله كانه اتهمه الحبر  
 س . ما ادلة اهل السنة من الكتاب والسنة

ج . قد سبق لك اولا ادلة ذلك عند كلامنا على الارادة ومن الادلة قوله  
 تعالى خلق كل شئ فقدرة تقديره والله خلقكم وما تعملون هل من خالق غير  
 الله قل الله خالق كل شئ انا خلقناه بقدر وقال عز وجل وما اصابكم يوم النفي

الجميعان فبأن الله أى بقضائه وقدره وقال صلى الله عليه وسلم كل شئ بقضاءه وقدره وغير ذلك مما لا يحصى فسبحانه من الله خلق كل شئ بقدره تقدير اوله فى ذلك حكم خفى علينا كثير منها وليس للعبد الا الكسب الظاهرى وهو مناط التكليف وسبب الثواب والعقاب ونعتقد ان الارادة غير الأمر و الرضاء فكل ما امر الله تعالى به يرضى بفعله وهو واقع بارادته وليس كل ما اراده يكون مأموراً به ومرضياً بمن فعله فكل ما خالف امر الله تعالى ورضاه يستحق فاعله العقاب اما فى الدنيا با اقامة الحد او التعزير واما فى الآخرة بالعذاب السعير وهذا لا ينافى فى ان ذلك واقع بارادة الله تعالى لأن الامر با المعروف والنهى عن المنكر منوطان با الامر والنهى لا با الارادة وكذا اقامة الحدود والتعازير وبأ الجملة فالذى نعتقده وندين الله به ان جميع الاشياء واقعة فى الكون بقضائه وقدره وان الله تعالى خالق لكل شئ من خير و شر او نفع او ضر او ايمان او كفر فخلق الطاعات واجراها على الطائعين وجعلها علامة السعادة والرضاء وخلق المعصية واجراها على العاصيين وجعلها علامة الشقاوة والغضب لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فصله تعالى الثبات والاستقامة على الطريق المستقيم ولا حول ولا قوة الا با الله العزيز الحكيم

س . ما معنى الايمان با الكتب وكما هى وهل يجب الايمانها تفصيلاً او اجمالاً  
ج : معنى الايمان با الكتب ان تصدق وتعتقد ان الله انزل كتاباً فيجب الايمان ببعضها تفصيلاً وهو الفرقان المنزل على سيدنا محمد صلى الله عليه والتوراة المنزلة على سيدنا موسى والانجيل المنزل على سيدنا عيسى والزبور المنزل على سيدنا داود صلوات الله تعالى وسلامه على نبينا و عليهم اجمعين ثم يجب الايمان با الكتب اجمالاً وهو ان الله تعالى انزل كتاباً لا يعلمها الا هو والمراد



بأ الكتب ما يشمل الصحف واختلف في الصحف فقل الصحف ثبت ستون و  
صحف ابراهيم ثلاثون و صحف موسى قبل التورات عشرة فهذه مائة مع الكتب  
الاربعة اعنى التوراة والانجيل والزبور والفرقان بها يكون عدد الكتب ما به  
واربعة وهذا هو المشهور وقبل غير ذلك

س . ما معنى الايمان بالملائكة

ج . الايمان بالملائكة اعتقاد ان الله تعالى ملائكة لا يعلم عدد هم الا هو  
لا يصفون بذكورة ولا انوثة وانهم عباد مكرمون لا يعصون الله ما أمرهم و  
يفعلون ما يؤمرون وانهم اجسام نورانية لا يأكلون ولا يشربون ثم اعلم انه  
يجب الايمان ببعضهم تفصيلا وهم سيدنا جبرائيل و ميكائيل و اسرافيل و  
عزرائيل و رضوان خازن الجنة و مالك خازن النار و رقيب و عتيد الكتاتين  
و منكر و نكير الموكلان بسؤال القبر و فيها خلاف هل يجب الايمان بها  
تفصيلا اولا و خزنة النار تسعة عشر و حملة العرش فى الدنيا اربعة و فى الآخرة  
ثمانية و يجب الايمان ببعضهم اجمالا

س . ما معنى الايمان باليوم الآخر

ج . يعنى يجب عليك ان تعتقد و تصدق باليوم الآخر و هو يوم القيامة و ان  
تؤمن به و بجميع الامور الواقعة فيه من البعث و النشر و الحشر و الصراط و  
اهوال ذلك اليوم و الجنة و النار و الوزن و الميزان و اخذ العباد الصحف و  
الحساب و ورود المؤمنين على حوض رسول الله صلى الله عليه وسلم شاربين  
منه و شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما هم و خص

س . ما معنى البعث و النشر و الحشر و الصراط و احوال ذلك اليوم

ج . البعث احياء الموتى و النشر انتشارهم و قيامهم من قبورهم و الحشر سوقهم

لى رضى العشر وهى الارض التى يخلقها الله تعالى ويوقف العباد عليها للحساب  
والصراط جسر يمتد على جهنم يمر الناس اليه ويسلكون الى الجنة فمنهم من  
تخطئه الكلاب فيسقط فى جهنم ومنهم من سبحوا وبصل الى الجنة واهوال  
يوم القيامة كما العرق الذى يخوض الناس فيه حتى يلجمهم وكتناثر النجوم و  
انقطاع السماء وغير ذلك

س . ما معنى الجنة والنار واخذ العباد الصحف والوزن والميزان والحساب  
والخوض وشفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم

ج . الجنة هى دار الثواب والتدار العذاب اوحدها الله فيما مضى وانها  
حقان ثابتان با الكتاب والسنة واتفاق علماء الامة ولم يردنص صريح فى  
تعيين مكانها وقال الاكثرون على ان الجنة فوق السموات السبع وتحت العرش  
وان النار تحت الارضين السبع والحق تفويض علم ذلك الى اللطيف الخبير  
واختلف فى الجنة هل هى سبع جنان متجاورة افضلها واوسطها الفردوس  
وهى اعلاها والمجاورة لاتنا فى العلو وقوفها عرش الرحمن ومنها تتفرج الاءنهار  
وبليها فى الافضلية جنة عدن ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم وجنة الماوى و  
دار السلام ودار الجلال والجنان كلها متصلة بمقام الوسيلة لينعم اهل الجنة  
بمشاهدته صلى الله عليه وسلم لظهوره صلى الله عليه وسلم لهم منها لانها تشرق  
على اهل الجنة كما ان الشمس تشرق على اهل الدنيا وهذا ما ذهب اليه ابن  
عباس رضى الله تعالى عنها او اربع ورحمة جماعة لقوله تعالى ولمن خاف مقام  
ربه جنتان جنة النعيم وجنة الماوى ثم قال تعالى ومن دونها جنتان جنة  
عدن وجنة الفردوس كما قال بعض المفسرين وهذا ما ذهب اليه الجمهور و  
جنة واحدة وهذه الاسماء جارية عليها تحقق معانيها فيها جنة عدن اى اقامة

وجنة المأوى اى مأوى المؤمنين وجنة الخلد و دار السلام لان جميعها  
 للخلود والسلامة من كل خوف وحزن وجنة النعيم لانها كلها مشحونة باضافه  
 وطبقات النار سبع اعلاها جهنم وهى لمن يعذب قدر ذنبه من المؤمنين و  
 تصير خرابا بخرابهم منها وتحتها لظى وهى لليهود ثم الحطمة وهى للنصارى  
 ثم السعير وهى للصابئين وهم فرقة من اليهود ثم سفرو وهى للمجوس ثم الجحيم  
 وهى لعبد الامم ثم الهاويه وهى للنافقين اما الوزن والميزان فالمراد من  
 الوزن وزن افعال العباد والميزان وهو ميزان واحد على الواجب له نصبة وعمود  
 وكفتان كل واحدة منهما اوسع من طباق السموات والارض وجبريل آخذ  
 بموده ناظرا الى لسانه وميكائيل امين عليه ومجمله بعد الحساب وقيل لكل  
 عامل موازين يوزن بكل منها صنف من عمله ويبدل على الوزن قوله تعالى  
 والوزن يومئذ الحق وعلى الميزان قوله تعالى ونفع الموازين القسط ليوم  
 القيامة وقوله تعالى فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه  
 فاولئك الذين خسرو انفسهم والجمع فيما ذكر للتعظيم على المشهور من انه  
 ميزان واحد لجميع الامم والجميع الاعمال وقد بلغت احاديثه مبلغ التواتر  
 فيجب الايمان به ونسك عن تعيين حقيقته ولا يكون الوزن فى حق كل  
 واحد لانه لا يكون للانبياء والملائكة ومن يدخل الجنة بغير حساب ولا  
 مانع من وزن سيئات الكفار ليحازوا عليها فقله تعالى فلا تقيم لهم وزنا  
 معناه لا تقيم لهم وزنا نافعا واما اخذ العباد الصحف المراد منها الكتب التى  
 كتبت فيها الملائكة ما فعله العباد فى الدنيا والاحاديث صريحة الظواهر فى ان  
 كل مكلف له صحيفة واحدة يوم القيامة مع انها كانت متعددة فى الدنيا كما  
 يدل عليه حديث ما من مؤمن الا وله كل يوم صحيفة فانما طويت وليس فيها

استغفار طوبى. وهى سوداء مظلمة واذا طوبى وفيها استغفار طوبى ولها نور بطل لا وقد اختلف فقيل توصل بحرف الايام واليالى وقيل ينسخ ما فى جميعها فى صحيفة واحدة والاحاديث شاهدة بعمومه لجميع الامم نعم الانبياء لا ياءخذون صحفاً وكذا الملائكة لمصنعتهم ومن يدخل الجنة بغير حساب و يسهم سيدنا ابوبكر الصديق رضى الله تعالى عنه فالمومن المطيع ماخذ كتابه ليئنه والكافر ياخذ بهشاله من وراء ظهره واما المؤمن القاسق فحزم للاوردى بانه ياخذ بهشاله وفى كلام بعضهم ان هناك قولاً بانه ياخذ بهشاله واما الحوض فمعه تصديقاً يا الحوض الذى يعطاه فى الاخرة افضل المرسلين وهونينا محمد صلى الله عليه وسلم وهو جسم كبير متسع الجوانب يكون على الارض المبذلة وهى الارض البيضاء كالفضة من شرب منه لا يظماء ابداً توده هذه الامه وقد ورد ان لكل نبي حوضاً وهو قائم على حوضه ويده عصياً يدعو من عرفه من امته والآوانهم يتباهون ائهم اكثر تباً واني لارجوا ان اكون اكثرهم تباً وفى اثران حوضه صلى الله تعالى عليه وسلم اعرض الخيضان و اكثرها وارداً واختاف فى محله فقيل قبل الصراط وهو قول الجمهور و صححه بعضهم لان الناس يخرجون من قبورهم عطا شا فيردون الحوض للشر منه وقيل بعده و صححه بعضهم لانه ينصب فيه الماء من الكوثر وهو النهر الذى فى داخل الجنة فيكون الحوض بعد الصراط بجانب الجنة واوكان قبله لحالت النارينه وبين الماء الذى ينصب فيه من الكوثر وقيل انه صلى الله عليه وسلم له حوضان حوض قبل الصراط وحوض بعده و صححه القرطبي وهذا كله لا يجب اعتقاده وانما يجب اعتقاده صلى الله عليه وسلم له حوض ولا يضر الجهل بكونه قبل الصراط او بعده يشرب من ذاك الحوض اقوام واحوالهم فى الشرب

مختلفه فمنهم من يشرب لدفع العطش ومنهم من يشرب للتلذذ ومنهم من يشرب لتجليل المسرة واطفال المسلمين ذكورهم واناثم حول الحوض وعليهم اقية الديباج ومناديل من نور وبايديهم اباريق الفضة واقداح الذهب يسقون آباؤهم وامهاتهم الا من سخط في قديم فلا يؤذن لهم ان يسقوه ويطرد عنه اقوام ظلموا أنفسهم بان غيروا او بدلوا عهدهم الذي اخذه عليهم فامرتد من المطرودين ومن احدث في الدين مالا يرضاه الله تعالى ومن خالف جماعة المسلمين كالحوارج والروافض والمعتزلة علي اختلاف فرقهم والظلمة والمعلنين بالكبائر المستخفيا المعاصي واهل الزيغ والبدع لكن المبدل بالارتداد مغل في النار والمبدل بالمعاصي في المشيئة فان شاء الله عاقبه وان شاء عاقبه وظاهر ذلك ان جميع من ذكر لا يشرب منه ابداً والذي عليه المحققون ان المطرودين عن الحوض قسان قسم يطرد حرماناً وهم الكفار فلا يشربون ابداً وقسم يطرد عقوبة له ثم يشرب وهم عصاة المؤمنين يشربون قبل دخولهم النار على الصحيح واما الشفاعة فهي لغة الطلب والوسيلة وعرفاً سؤال الخبير من الغير للغير ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم شافع ومشفع وفي الصحيحين انا اول شافع واول مشفع وهو صلى الله عليه وسلم مقدم في الشفاعة فانه حين يشتد الهول وتجنى الناس الانصراف ولوللنار للهمون ان الانبياء هم الواسطة بين الله وخلقه فيذهبون الى سيدنا آدم فيقولون انت ابو البشر اشفع لنا فيقول لست لها لست لها تقضى تقضى لا امال اليوم غيرها و يعتذر بالاكل من الشجرة فيذهبون الى نوح ويسألونه الشفاعة فيعتذر لهم وهكذا بين كل نبي ونبي الف سنة فلما يذهبون الى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ويسألونه الشفاعة فيقول انا لها انا لها اتي اتي فيسجد تحت العرش فينادي

من قبل الله محمد ارفع رأسك واشفع تشفع فيرفع رأسه و يشفع في فصل القضاء . وحيث يفتح باب الشفاعة لغيره وهذه هي الشفاعة العظمى وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم قطعاً وهي اول مقام المحمود المذكور في قوله تعالى عسى ان يمسك ربك مقاماً محموداً اى يحمدك فيه الاولون والآخرين و اخره استقرار اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار وله صلى الله عليه وسلم شفاعات اخر منها شفاعته في ادخال قوم الجنة بغير حساب ومنها شفاعته في عدم دخول النار لقوم استحقوا دخولها ومنها شفاعته في اخراج الموحدين من النار ومنها شفاعته في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها ومنها غير ذلك كما ذكره السيوطي وغيره \* بقی السؤال عن سوءال القبر وعذابه ونعيمه اذاالسؤال ونحوه من جملة امور الآخرة التي يجب الايمان بها لان من مات فقد قامت قيامته والسؤال ايضا عن علامات الساعة

س . ما معنى وجوب السؤال

ج . معناه انه يجب علينا اعتقاد انه حق ثابت وهو في حق كل احد من امة الدعوة المؤمنين والمنافقين والكافرين خلافا لابن عبد البر حيث قال في تمهيدة الكافر لا يسئل واما يسئل المؤمن والمنافق لانتسابه للاسلام في الظاهر و الجمهور على خلافه و السائل منكر وتكبر وانما سميا هذا ان الملكان بذلك لانها يأتیان الميت بصورة منكرة فان صفتها كما في الحديث انها ازرقان اعينها كقدور النحاس وفي رواية كالبرق واصواتها كالرعد اذ تلکها يخرج من افواهها كالنار بيد كل واحد منها مطراق من حديد لو ضرب به الجبال لتدابت وهما للمؤمن الطائع وغيره على الصحيح لكن يترفعان بالمؤمن ويقولان له نم نومة العروس وينتهر ان المنافق والكافر وقيل المؤمن الموفق له مبشر وبشير

و اما الكافر والمؤمن العاصي فلها منكر ونكير قيل ومعهما ملك آخر يقال له  
ناكور وما قيل من انه يحيى قبلها ملك يقال له رومان لحديثه موضوع والله اعلم  
س . متى يكون السؤال

ج . يكون بعد تمام الدفن وعند انصراف الناس وفي الحديث وانه ليسمع قرع  
نعالم فيعد الله الروح الى جميع البدن كما ذهب اليه الجمهور وهو ظاهر  
الاحاديث وقال ابن حجر الى نصفه الاعلى فقط وخط من قال يسئل البدن  
بلا روح كن قال يسئل الروح بلا بدن لكن وان عادت له الروح لا ينتفى  
اطلاق اسم الميت عليه لان حياته حينئذ ليست حياة كاملة بل امر متوسط  
بين الموت والحياة كتوسط النوم بينهما ويرد اليه من الحواس والعقل والعلم  
ما يتوقف عليه فهم الخطاب ويتأتى منه رد الجواب حتى يسئل

س . هل احوال المسئولين مختلفة او كلهم في حد سواء

ج . ليست في حد سواء بل هي مختلفة فمنهم من يسأل له الملكان جميعا تشديداً  
عليه ومنهم من يسأل له احد هما تخفيفاً عليه ويسئل الانسان مرة واحدة وفي  
حديث اسماء رضى الله عنها انه يسئل ثلاثا وعن الجلال ان المؤمن يسئل  
سبعة ايام والكافر اربعين صباحا ويسئل كل احد بلسانه على الصحيح خلافاً  
لن قال با المرياني ولذلك قال بعضهم \* ومن عجيب ما ترى العينان ❀ ان  
سؤال القبر بالسرياني ❀ افنى بهذا شيخنا البلقيني ❀ ولم اره لغيره بعينى ❀  
ويسئل الميت ولو تفرقت اعضاؤه او اكلته السباع في اجوافها اذ لا يعبد ان  
الله تعالى يعبد له الروح في اعضائه ولو كانت متفرقة لان قدرة الله سالحة  
لذلك ويحتمل ان يعبد كما كان

س . اذا مات جماعة في وقت واحد بأقاليم مختلفة كيف يكون السؤال في

آن واحد مع انها ملكان

ج . قال القرطبي جازان تعظم جثتها ويخاطبان الخلق الكثير مخاطبة واحد  
وقال الحافظ السيوطي ويحتمل تعدد الملائكة المعده لذلك

س . ما كيفية السؤال والجواب

ج . اختلفت الاحاديث كما قاله القرطبي في كيفية السؤال والجواب فمنهم من  
يسئل عن بعض اعتقاداته ومنهم من يسئل عن كلها قال ابن عباس رضي الله  
تعالى عنها يسألون عن الايمان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وامر التوحيد  
وقد ورد انهم يقولان ما تقول في هذا الرجل وإنما يقولان ذلك من غير  
تعظيم وتفخيم لتمييز الصادق في الايمان من المرتاب فيجب اول ويقول الثاني لا  
ادري فيشتكى شقاء الابد وهذا السؤال خاص بهذه الامة وقيل كل نبي مع  
امته كذلك وهذا السؤال هو عين فتنة القبر وقيل غير ذلك ويستثنى من  
عموم السؤال الانبياء والصديقين والشهداء والمرابطين والملازمين لقراءة  
تبارك الملك كل ليلة من حين بلوغ الخبر لهم والمراد بالاملازمة الاتيان بها في  
غالب الاوقات فلا يضر الترك مرة بغير سواء قرئها عند النوم او قبل ذلك  
وهكذا سورة سجدة فيما ذكره بعضهم وكذا من قرأ في مرض موته قل هو الله  
احد مائة مرة ومريض البطن والميت في زمن الطاعون به او بغيره والميت  
ليلة الجمعة او يومها الى غير ذلك والظاهر كما قاله الجلال السيوطي وغيره  
اختصاص السؤال بمن كان مكلفا بخلاف الاطفال والظاهر ايضا عدم سؤال  
الملائكة واما الجن فيجزم الجلال بسؤالهم لتلكيفهم وعموم ادلة السؤال شاملة  
لهم وحكمة السؤال اظهار ما كتبه العباد في الدنيا من ايمان او كفر او طاعة او  
عصيان فالمومنون الطائعون يباهي الله تعالى بهم الملائكة وغيرهم يفضحون



## عند الملائكة

س . ما معنى وجوب عذاب القبر ولما اضيف الى القبر  
 ج . معناه انه يجب علينا ان نصدق به ونعتقد انه حق وانما اضيف للقبر لانه  
 الغالب والافكل ميت اراد الله تعالى تعذيبه عذب قبره او لم يقبر ولو صلب  
 او غرق في بحر او اكلته الدواب او حرق حتى صاخر باذاً و زرى في الريح ولا  
 يمنع من ذلك كون الميت تفرقت اجزائه ثم اعلم وفقك الله تعالى ان المعذب  
 البدن و الروح جميعاً بأتفاق اهل الحق وخالف محمد بن جرير الطبري و  
 عبداً الله ابن كرام و طائفة فقالوا المعذب البدن فقط و يخلق الله فيه ادراكاً  
 بحيث يسمع و يعلم و يلتذ و يتألم و يكون للكافر و المنافق و عصاة المؤمنين و  
 يدوم على الاولين و يتنصاع عن بعض عصاة المؤمنين و هو من خفت جرائمهم  
 من العصاة فانهم يعذبون بحسبها و قد يرفع بدعاء او صدقة او غير ذلك كما  
 قاله ابن القيم و كل من كان لا يستل في قبره لا يعذب فيه ايضاً و من عذابه  
 ما اخرجهم ابن ابي شيبة و ابن ماجه عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه  
 قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يسلط الله تعالى على  
 الكافر في قبره تسعة و تسعين تبييناً تنهشه و تلذغه حتى تقوم الساعة لو ان  
 تبييناً منها نفخ على الارض ما اثبتت خضراء و التين بكسر الميم القوي و تشديد  
 النون و هو اكبر الثعابين قيل و حكمة هذا العدد انه كفر بأسماء الله تعالى الحني  
 و هي تسعة و تسعون و من عذابه ايضاً خفته و هي البقاء حاقته و ورد ان  
 الارض تضمه حتى تختلف اظلاعه و لا ينجو منها احد ولو صغيراً سواء كان  
 صالحاً او طالحاً الا الانبياء و الافاطمة بنت اسد و الا من قراء الا خلاص في  
 مرضه ولو نجا منها احد لتجا منها سيدنا سعد بن معاذ الذي اهتز عرش الرحمن

لموته وكذلك يجب الايمان بنعيم القبر ويكون للمؤمنين لما ورد في ذلك من النصوص البالغة مبلغ التواتر وانما اضيف الى القبر لانه الغالب كما تقدم قريباً ولا يختص بمؤمنى هذه الامة ولا بالملكفين ومن نعيمه توصيته سبعين ذراعاً عرضاً وكذا طولاً ومنه ايضا فتح طاقة فيه الى الجنة واملائه بالريحان وجعله روضة من رياض الجنة وغير ذلك مما يطول ذكره ( اذ عرفت ذلك فاخبرني باعلامات الساعة ) ج ان علامات الساعة كثيرة منها المذكورة في حديث جبريل حين سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الساعة فقال صلى الله عليه وسلم ما المسئول بأعلم من السائل فقال اخبرني عن اماراتها فقال عليه الصلاة والسلام ان قد الامة ربها وان ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشيا يتطاولون في البناء اه ومن العلامة بشة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ورد في الاثر انه عليه الصلاة والسلام قال ولدت انا والساعة كهاتين واشارياً صبيحة الشريفتين ومنها وفاته عليه الصلاة والسلام ومنها فتح بيت المقدس ومنها قتل سيدنا عثمان ومنها وقعة الجمل وصفين فقد صح انه صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان عظيمتان يكون بينهما مقتلة عظيمة دعواهما واحدة ومنها كما ورد في حديث قلة الرجال و كثرة النساء حتى يكون خمسين امرأة القيم الواحد ومنها ما روى عن حذيفة الغفاري رضى الله تعالى عنه قال طلع علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتذاكر فقال ما نتذاكرون قلنا نذكر الساعة فقال عليه الصلاة والسلام انها لن تقوم حتى ترو قبلها عشر آيات فذكر عليه الصلاة والسلام الدخان والدجال ودابة الارض وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى عليه السلام وخروج يأجوج ومأجوج وثلاثة خسوف خسفاً بالمشرق

وخسف با المغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك فارتفع من بين  
تطرد الناس الى محشرهم ( قال العلامة السفاري في منظومته ) وما اتى في  
النص من اشراط ( فكله حق بلا شطاط ) منها الامام الخاتم القمص ( محمد  
المهدي والمسيح ) وانه يقتل للدجال ( بآلة خلّ عن جدال ) وامر بأجوج  
وما أجوج اثبت ( فانه حق كهدم الكعبة ) ودابة واية الدخان ( وانه يذهب  
با القرآن ) طلوع شمس الافق من ديور ( كذات احياء على المشهور ) فكلها  
صحت بها الاخبار ( وسطرة آثارها الاخبار ) واخر الايات حشر الناس ( كما  
اتى في محكم الاخبار ) منها خروج المهدي كما هو مذكور في المنظومة على القول  
الاصح عند أكثر العلماء ولا عبرة بمن انكر مجيئه من الفضلاء وان استدل بما في  
بعض الروايات الضعيفة لامهدي الاعبسي قال ابن حجر في الصواعق ما نصه  
قوله تعالى وانه لعلم للساعة قال مقاتل بن سليمان ومن تبعه من المفسرين ان  
هذه الآية نزلت في المهدي وفي مجيئه المهدي احاديث عديدة فقد روى  
عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من اهل بيتي يواطئ اسمه اسمي واسم  
ابيه اسم ابني يملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما و اختلف في  
مدته ففي رواية انه سبع سنين وفي اخرى ثمان او تسع سنين ثم يتوفى ويصلى  
عليه المسلمون مع عيسى عليه السلام ويدفن في بيت المقدس وفي رواية انه  
يحكم اربعين سنة و اختلف في نسبه فقيل انه من اولاد العباس بن عبد المطلب  
وقيل من اولاد الحسن والاصح انه من اولاد الحسين قيل و امه من اولاد  
العباس و اما مولده ويبعثه فقد اخرج نعيم بن حماد عن علي بن ابي طالب  
كرم الله وجهه قال مولده بالمدينة ومهاجره بيت المقدس و اما يبعثه فيبايع

بمكة المشرفة بين الركن والمقام ليلة عاشوراء وعلامات خروجه كثيرة اعرضنا  
عنها خوف الاطاله منها خفف قرية بلشام يقال لها حرسما ويقع التسلط عليه  
و رومية المدائن وغيرها و يخرج مع عيسى بعد نزوله فيساعده علي قتل  
الرجال عليه اللعنة ياب لدا بأرض فلسطين وهذا الذي ذكرته في امر المهدي  
هو الصحيح من اقوال اهل السنة والجماعة واما عند الشيعة فقد اختلفوا فيه  
على احوال شتى والمشهور من مذاهبهم مذهب الامامية الاثني عشرية ان  
المهدي هو محمد بن الحسن العسكري بن علي الهادي بن محمد الجواد بن علي  
الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق رضي الله تعالى عنهم ويعرف  
عندهم يا الحجة والمنتظر والقائم وهو الذي غاب في سرداب دارايه في  
سأخرة صغيرة و امه تنظر اليه وذلك في سنة خمس وستين ومائتين وهو حي  
الآن موجود في الدنيا وهذا مع بعده في العقل لا يؤده جميع نقل ولقد انشد  
بعض الشعراء مخاطبا لمن يعتقد هذه العقيدة الشنعاء \* ما آن للسرداب ان  
يلد الذي ولد تموه يزعمكم ما آنا \* فلي عقولكم الغفاء لأنكم — تثتم العنقاء  
و الفيلانا \* والاغرب والاغرب من هذا ما قاله جابر الجعفي الكوفي  
ان دابة الارض المذكورة في القرآن هي علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه  
وكرم الله وجهه قال الحافظ الذهبي ان جابرا شيعي يرى الرجعة اى يعتقد ان  
عليا يرجع الى الدنيا ويتخلف ويحكم وحاشا الله تعالى ان يجمع على مثل هذا  
الولى موتين وحاشا الامام ان يصير دابة بعد ان كان اشرف من يشي على  
الارض بعد النبي صلى الله عليه وسلم وبعد ابي بكر وعمر وعثمان ولا بعد من  
يعتقد الرجعة بعد الغيبة يا لوجه الذي يزعموه ان يجعل امير المؤمنين ومولى  
الموحدين ويعسوب المسلمين الدابة صاحبة الذيل الموعود بها في الكتاب المبين

فكم لكم مثل هذا الهذيان والترهات التي لا يقام عليها حاطع برهان وغرافات  
تضحك الشكلى ففسأ له تعالى ان يتوفانا على كامل الايمان ويعصمنا من زيغ وحسد  
وبهتان الروافض ويحشرنا مع الهداة المهديين الى اعلى فرديس الجنان بجماء  
سيد ولد عدنان عليه وعلى آله الكرام افضل الصلاة والسلام

❀ تنبيه ❀

بقى السؤال ايضا عن الروح والعقل والرزق ومن اكتسب الكبيرة هل  
يفسق او يكفر

س . ما الروح

ج . اعلم رحمك الله تعالى ان الخوض في بيان حقيقة الروح مكروه لعدم  
التوقيف في ذلك لكن كلام الجنييد يدل على الحرمة حيث قال الروح شيء  
استأثر الله تعالى بعلمه فلم يطلع عليه احد من خلقه فلا يجوز لعباده البحث عنها  
باكثر من انها موجودة قال الله تعالى ويستلوثك عن الروح قل الروح من امر  
ربى وفي ذلك اظهار لعمى المرء حيث لم يعلم حقيقة نفسه التي بين جنبيه مع  
القطع بوجودها ولم يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الدنيا حتى اطلعه  
الله تعالى على جميع ما ابهمه عنه من الروح وغيرها عما يمكن علم البشر لا على  
جميع معلوماته تعالى والالزم مساواة الحادث للقديم وما خالف ذلك نحو ولا  
اعلم الغيب محمول على انه كان قبل ان يكشف له عن ذلك وما ذكرته من  
عدم الخوض في الروح هو المختار لكن وجد لاهل مذهب الامام مالك بمن  
خاض في بيان حقيقة الروح انها جسم ذو صورة بصورة الجسم في الشكل  
والهيئة قال النووي واضح ما قيل فيها على هذه الطريقة ما قاله امام الحرمين  
انها جسم لطيف شفاف مشتبك بالجسم كاشتبك الماء بالعود الاخضر فتكون

ساربه في جميع البدن وقيل مقرها البطن وقيل القلب وقيل يقرب القلب و  
الصواب ما قاله امام الحرمين فان قيل كيف يخوضون في الروح مع ان الآية  
دالة على عدم الخوض فيها حيث امر فيها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بان  
يقول قل الروح من امر ربي اجيب بأنه انما امر صلى الله تعالى عليه وسلم  
بتوك الجواب تصديقا لما في كتب اليهود من ان الانساك عن ذلك من  
علامات نبوته وادلة رسالة

من . ما العقل

ج . العقل مثل الروح من حيث الخوض في بيان حقيقته و وقع فيه خلاف  
فرجح في هداية المريد طريق الخوض ورجح في الكبير طريق الوقف وهو  
الختار لانه من النسيات وكل ما هو كذلك فالاولى الكف عن الخوض فيه  
وهو لغة المنع من عقل البعير اذا امتعه بالعقل وسعى بذلك لمنعه صاحبه  
من العدول عن سواء السبيل وللخائضين فيه اقوال فبعضهم قال انه من قبيل  
العلوم وعرفه بانه العلم ببعض العلوم الضرورية كالعلم بوجوب تعين الجرم  
واستحالة عروة عن الحركة والسكون وجواز احراق النار وغير ذلك وهذا  
القول لامام الحرمين وجماعة وبعضهم قال انه ليس من قبيل العلوم وعرفه  
بانه غريزة اى ضيقة مفروزة تتبعها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات  
وعرفه الشيرازي بانه صفة يميز بها بين الحسن والقبح واحسن ما قيل فيه انه  
نور روحاني به تدرك النفس العلوم الضرورية والنظرية وقال بعضهم ان  
هناك لطيفة ربانية لا يعلمها الا الله تعالى فمن حيث تفكرها تسمى عقلا ومن  
حيث حياة الجسد بها تسمى روحا ومن حيث شهوتها تسمى نفسا فالثلاثة  
متحدة بالذات مختلفة بالاعتبار وقالة المعتزلة والخوارج والحكماء مجوهرته

وفسره بأنه جوهر يدرك به الغائيات بالوسائط والمحسوسات بالمشاهدة و  
منهم من فسره بشيئ ذاك واختلف في محله والصحيح ان محله القلب وله نور  
متصل بالدماع كما ذهب اليه امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه والامام مالك  
رضي الله تعالى عنه وجمهور المتكلمين وقالت الحكماء وبعض الفقهاء بأن محله  
الدماع لقساده بفساد الدماغ وهذا لا يدل على ما ذكره لجواز ان تكون سلامة  
الدماغ شرطاً لاستمراره وان كان محله القلب

س . ما معنا الرزق

ج . الرزق بكسر الراء بمعنى الشيء المرزوق وهو عد اهل السنة ما ساقه الله  
تعالى الى الحيوان فانتفع به بال فعل ولا يرد قوله تعالى ومما رزقناهم ينفقون  
فانه يقتضى انه لا يعتبر في الرزق الانتفاع بال فعل لان المراد به المعنى الغوى  
فالله تعالى ومما اعطينا هم ينفقون او المراد به ما يهيئ لكونه رزقاً ودخل في  
الرزق على هذا التعريف رزق الانسان والنبات وغيرهما وشمل الماء كقول  
وغيره مما انتفع به وخرج ما لم ينتفع به بال فعل فمن ملك شيئاً وتمكن من  
الانتفاع به ولم ينتفع به بال فعل فليس ذلك الشيء رزقاً له وانما يكون رزقاً  
لمن ينتفع به بال فعل وبهذا ظهر قول اكابر اهل السنة ان كل احد يستوفي  
رزقه وفي الخبر عن ابن مسعود مرفوعاً ان روح القدس نفث في روعي ان  
تقوت نفس حتى تسكل رزقها فاتقوا الله تعالى واجتروا في الطلب ولا يحملن  
احدكم استبطاء الرزق ان يطلبه بمعصية الله تعالى فان الله تعالى لا ينال ما  
عنده الا بطاعته اي ان جبريل التي في قلبه الخ فائدة الارزاق نوعان ظاهرة  
كالاقوات وباطنة للقلوب كالعلوم والمعارف واعلم ان مذهب اهل السنة ان  
الله يرزق الحلال والمنكروه والحرام فالحلال ما كان مباحاً بنص الشرع او

اجماع اوقياس على ولا يفتى اليوم ان يسئل عن اصل الشيء لان الحلال ما  
جهل اصله والامور قد فسدت واستحك فسادها فأخذ الشيء على ظاهر  
الشرع اولى من السؤال عن شيء يتبين تحريمه قال القزويني ومن قال ان  
الحلال ليس بوجود فقد طعن في الشريعة وهو احمق حصل له ذلك من  
جهله فان الله تعالى لم يكلف الخلق عين الحلال في علم الله تعالى بل كلفهم  
ان يصيوا الحلال في اعتقادهم وظنهم والمكروه ما نهى عنه نهياً غير اكد كما  
في خبر ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وهو انه صلى الله عليه نهى عن اكل الجلالة  
وشرب لبنها حتى تعلق اربعين ليلة والمحرم ما نهى عنه نهياً والقرص من ذكره  
الرد على المعتزلة القائلين بأن الحرام لا يكون رزقاً بناء على التحسين والتفنيح المقلين  
من . هل مرتكب الكبيرة يكفر اولاً

ج . ~~مذهب أهل الحق~~ انه لا يكفر المؤمن بارتكابه الذنب صغيراً كان او كبيراً  
عالمًا كان مرتكبه او جاهلاً بشرط ان لا يكون الذنب من المكفرات كالكفار  
علمه تعالى بالجرميات والا كفر مرتكبه قطعاً وبشرط ان لا يكون مستحللاً  
وهو معلوم من الدين بالضرورة كالزنا والا كفر باستحلاله لذلك وخالف  
الطوائج فكفروا مرتكب الذنوب وجعلوا جميع الذنوب كبائر ولم يكفروا  
بكثير مرتكب الذنوب مع ان من كفر مؤمناً كفر لا نهم قالوا ذلك يتأويل  
واجتهاد واما المعتزلة فأخرجوا مرتكب الكبيرة من الايمان فجعلوه منزلاً بين  
المنزلتين فمرتكب الكبيرة محله عند الفريقين في النار ويعذب عند الطوائف  
عذاب الكفار وعند المعتزلة عذاب الفاسق

— خاتمة —

خير لمبتدأ محذوف تقديره هذه خاتمة



ثم اعلم رحمك الله تعالى انه يجب عليك معرفة اسم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ومعرفة آبائه اى من جهة ابيه وامه وزاد بعضهم انه يجب معرفة اولاده صلى الله عليه وسلم لانهم سادات الامة فلا ينبغي للشخص ان يحمل معرفتهم وتوقف بعضهم في الوجوب وقال با التدب آبائه صلى الله عليه وسلم من جهة ابيه فهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ابن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم ابن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة ابن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان الى هنا ثبت بطرق صحيحة وما فوق ذلك ينبغي الامساك عن تعيينه لانه ماثبت بطرق صحيحة وفيه اختلاف في الاسماء واما نسبه من جهة امه فامه آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة و عبد مناف الذى في نسبه عبد مناف بن قصي بن كلاب و عبد مناف الذى في نسبها ابن زهره بن كلاب واما اولاده صلى الله عليه وسلم فهم سبعة ثلاثة ذكور و اربعة اناث و ترتيبهم في الولادة القاسم وهو اول اولاده صلى الله عليه وسلم ثم زينب ثم رقية ثم فاطمة ثم ام كلثوم ثم عبدالله وهو الملقب بالطيب والطاهر فما لقبان لعبد الله على الصحيح وكلهم من السيدة خديجة بنت خزيمة رضى الله عنها والسابع ابراهيم وهو من مارية القبطه وهى جارية اهدت له صلى الله عليه وسلم من مالك مصر فولدت له ابراهيم رضى الله عنه وقد نظم بعضهم اسمائهم متوسلا بهم فقال

يا ربنا يا القاسم ابن محمد \* فزينب فرقية ففاطمة  
فبأ م كلثوم فبعد الله ثم \* بحق ابراهيم نجى فاطمة  
واما زوجاته صلى الله عليه وسلم الا لاقى توفى عنهن فتسع نظم بعضهم اسمائهم في قوله

توفي رسول الله عن تسع نسوة \* اليهن تعزى المكرمات وتنسب  
 فلانثى ميمونة و صفية \* وحفصة تتلوهن هند وزينب  
 جويرية مع رمة ثم سوده \* ثلاث وست ذكرهن مهذب  
 ويجب معرفة أنه صلى الله تعالى عليه وسلم ولد بمكة وهاجر الى المدينة طابة  
 واختار الرفيق الاعلى بها وانه ايض ويجب اعتقاد افضليته عليه الصلاة  
 والسلام على جميع العالمين من الانبياء والمرسلين والملائكة ويليهِ في الفضل  
 سيدنا ابراهيم ثم سيدنا موسى ثم سيدنا عيسى ثم سيدنا نوح عليه وعليهم  
 الصلاة والسلام وهم الوا العزم المشار اليهم بقوله تعالى فاصبر كما صبر الوا العزم  
 من الرسل وقد ذكر الله تعالى اسمائهم في قوله تعالى واذ اخذنا من النبيين  
 ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ونظم اسمائهم على الترتيب  
 في الفضل بعضهم في قوله (محمد ابراهيم موسى كله) فعيسى فنوح هم الوا العزم  
 فاعلم ويجب حب اصحابنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعتقاد انهم  
 خير خلق الله بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام وان افضلهم سيدنا ابوبكر  
 الصديق رضى الله تعالى عنه ثم سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه ثم سيدنا عثمان  
 رضى الله تعالى عنه ثم سيدنا علي رضى الله تعالى عنه ثم سيدنا الحسن رضى الله  
 عنه ثم سيدنا الحسين رضى الله تعالى عنه ثم بقية العشرة ثم اهل بدر ثم اهل احد  
 ثم بيعة الرضوان ثم لا تفاضل بين باقيهم وحب آل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وسائر الاولياء وكل ما كان محبة للنبي صح ان يكون كرامة لولي لأن الفاعل  
 هو الله حقيقة وهى ثابتة بالكتاب والسنة فمن الكتاب قوله تعالى كلما دخل  
 عليها ذكرى المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم انى لك هذا قالت هو من  
 عند الله وقصت اهل الكهف وقصة عرش بلقيس وغير ذلك واما الاحاديث

فكثيرة منها قصة خبيب حين حبسه المشركون بمكة ودخلوا عليه وعنده عنقور  
عنب فسألوه فقال من عند الله وقالوا والله لم يكن بمكة عنب ولا الزمن زمن  
عنب ولم يكن يدخل على خبيب احد وقصة ابي بكر رضى الله تعالى عنه حين  
اخبار قبل موته بأن ما فى بطن امرأته اثني وكانت حاملا عند وفاته وقصة  
عمر رضى الله تعالى عنه حين قال فى خطبته يا سارية الجبل وهو بالمدينة و  
سارية امير جيش بأرض العراق وقصته مشهورة ويس ملازمت الأختيار  
افتقاء آثارهم وملازمة الأذكار كالقراءة والتهليل والتسبيح والتحميد و  
الاستغفار والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفى هذا القدر كفاية والله  
الموفق من شاء لما شاء وحلى الله على سيدنا محمد القائل من عرف نفسه عرف  
ربه وعلى آله وصحبه وسلم هذا آخر ما تتطفل به ذي المساوي قاسم بن احمد  
بن محمد النجاوى جعله الله تعالى خالصاً لوجهه الكريم وينفع به المسلمين النفع  
المميم انه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير وقد وقع الفراغ منه فى اليوم  
الخامس من عشر الاول من ذى القعدة الحرام سنة الف وثلثمائة وتسعة وثلاثون  
من هجرة من له العز والشرف فالمرجوا بمن اطلع عليه من الاخوان الدعاة وسد  
الخلل والنسيان واصلاح ما فيه من سبق قلم او هفوا للسان بنوع لا يحصل للخطوة  
فى الله اعوار وكما قال القائل ان تجد عيباً فسد الخللاجل من لا عيب فيه وعلا  
وحلى الله وسلم على سيدنا محمد القائل اقبلوا ذوى المروءات عثراتهم وعلى آله  
ذوى الحلم والحياء واصحابه ذوى العلم والمعرفة والتابعين لهم بأحسن الى  
يوم الدين وسلم تسليماً كثيراً كبيراً برحمتك يا ارحم الراحمين آمين

تم هذا الكتاب كتبته فى ٦ ذى الحجة سنة ١٣٣٩ هـ

الحمد لله مد بن عبد الله بن احمد الشاذلى مذهباً ومسكنه لفجة وخفج بلدة

